ФЕДЕРАЛЬНОЕ АГЕНТСТВО ПО ОБРАЗОВАНИЮ

ГОСУДАРСТВЕННОЕ ОБРАЗОВАТЕЛЬНОЕ УЧРЕЖДЕНИЕ

ВЫСШЕГО ПРОФЕССИОНАЛЬНОГО ОБРАЗОВАНИЯ

НИЖЕГОРОДСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ ТЕХНИЧЕСКИЙ

УНИВЕРСИТЕТ им. Р. Е. АЛЕКСЕЕВА

Кафедра Истории и документоведения

культурология

Творческая работа на тему:

«Ислам как культурный феномен, его возникновение и эволюция»

Выполнила:

Студентка группы 08-кт-2

Кузенкова Н.А.

Проверила:

Тихонова Э.А.

Нижний Новгород

2009

**Содержание**

Введение 3

Глава 1. проблемы становления ислама как мировой религии. 4

1.1. История возникновения ислама. 4

1.2. Распространение ислама. Оформление Корана. 6

1.3. Ислам сегодня. Глобализация ислама. 12

Глава 2. Направления ислама. 15

2.1. Суннизм 15

2.2 Шиизм 16

Заключение 20

Список использованной литературы 22

# Введение

Целью моей работы является исследование Ислама, его возникновение и эволюция.

Объектом данного исследования является история развития ислама как одной из трех ведущих мировых религий, оказавших и оказывающих влияние на современный мир.

Предметом исследования является процесс трансформации ислама.

Задачи исследования: проследить историю становления ислама; дать анализ причин распространения ислама и превращения его в мировую религию; изучить становление направлений в исламе, их особенностей,

О сущности ислама и его течениях (в том числе и радикальных) писали многие ученые, обществоведы, политологи. В своей работе я использовала книги про религии мира, такие как: «Ислам» С. Полякова; «Истории Религий» И. А. Крывилева; «Религии Мира» Я. Н. Щапова; Энциклопедия «Мир и религии».

Я выбрала для исследования именно эту тему, потому что существует неотложная необходимость преодоления, как мусульманами, так и немусульманскими народами конфронтации и разделяющих их барьеров. Исламский и западный мир имеют общую историю, судьбы их переплелись. Средневековая европейская цивилизация произрастала в тени, отброшенной могущественными исламскими империями, а исламский мир вступал в современный период развития в тени европейских держав. Этические системы мировых религий удивительным образом соприкасаются, и на этой общей почве должно быть воздвигнуто будущее. Отпечаток, наложенный исламской культурой на современную геополитическую карту мира, огромен. Оставаясь по большей части в пределах Африки и Евразии, господство ислама простирается от Атлантики до Тихого океана, охватывая при этом и богатейшие и беднейшие страны мира, самые плодородные и многонаселенные вкупе с самыми разоренными и бедствующими.

# Глава 1. проблемы становления ислама как мировой религии.

# 1.1. История возникновения ислама.

Ислам– самая молодая из мировых религий, возникшая в VII веке в Аравии на перекрестке культур и цивилизаций Востока и Запада. В исламе получили дальнейшее развитие идеи единобожья (монотеизма) и пророческих миссий, свойственных христианству и иудаизму, а также некоторым другим верованиям народов Ближнего Востока и Средиземноморья.

В начале VII столетия Аравия переживала сложный период своей истории: в недрах аравийского общества под влиянием внешних и внутренних факторов складываются новые формы общественных и хозяйственных отношений, новые идеи верования привлекают все большее число племен, медленно, но необратимо вытесняя прежние верования в многочисленных племенных богов. Проповедники христианства и иудаизма все более широко утверждают идеи о едином Боге (а, следовательно, и о единстве перед ним всех его последователей); с которыми тесно переплетаются проповеди занифов, представителями аравийского монотеизма, предвестников ислама, проповедавших от лица единого Бога – Аллаха.

Одним из важнейших, хозяйственных и идейных центров Аравии того времени была Мекка. Крупный город на пересечении главных торговых путей, в котором располагалась святыня, почитавшееся большинством племен, - языческий храм Кааба (от арабского «куб» - храм, имеющий прямоугольную форму), окруженный изваяниями различных племенных богов. Именно в Мекке и были произнесены первые проповеди новой религии – ислама, провозглашенные его основателем пророком Мухаммедом.[[1]](#footnote-1)1

Мухаммед родился в Мекке в 570 году в семье Абдуллаха из племени курейш. Рано осиротел, (отец умер через месяц после рождения сына, мать – на шестом году жизни Мухаммеда), он воспитывался в семье деда, а затем в семье дяди[[2]](#footnote-2)2

Абу Талиба. Родственники Мухаммеда принадлежали к мекканской аристократии (будущий пророк возводил свою родословную от основателей города), но не имели значительного состояния, и мальчику приходилось немало трудиться в детские и юношеские годы: он пас скот, участвовал в снаряжении торговых караванов, а позже сопровождал их. В двадцать пять лет, Мухаммед поступил в услужение к богатой мекканской вдове Хадидже и вскоре женился на ней, занялся самостоятельной караванной торговлей.

Во время поездок по торговым делам, да и в самой Мекке Мухаммед часто встречался с христианскими монахами, иудеями, халифами, беседовал, спорил с ними. Как гласит предание, нередко он удалялся в пещеру в окрестностях Мекке, где подолгу постился и предавался раздумью.

В возрасте сорока лет (около 610 года) Мухаммеду впервые стали являться видения, слышаться голоса, со временем эти явления, сначала испугавшие его, становились все более частыми, а услышанные речи – все более определенные. Первые, кому поведал Мухаммед об этом, были его ближайшие родственники и друзья: Хадиджа, приемный сын Зейд, двоюродный брат Али, Абу Бакр Оман (позднее все они сыграли важную роль в истории ислама), уверовавшие, что слышанное и произнесенное Мухаммедом – слова Бога (Аллаха), а сам Мухаммед, таким образом, посланник Божий (расул Аллаха), призванный нести людям пророческие мысли.

Слухи о новом пророке и содержании его проповеди стали, чрезвычайно быстро распространятся в Мекке и за ее пределами. Однако большинство мекканцев отнеслись к ним сначала с насмешкой, а потом и с прямой враждебностью. На протяжении почти сорока двух лет община первопоследователей ислама (с арабского - предание себя Аллаху, покорность воле Аллаха) - мусульмане (арабский «мусулм» - предание себя Аллаху) испытывала унижения и преследования. Тяжелое положение Мухаммеда довершила смерть Хадиджи и в особенности Абу Талиба, который как старейший рода все же оказывал покровительство пророку. Дальнейшее[[3]](#footnote-3)1 пребывание в Мекке становилось невозможным.

Пятнадцатого июля 622 года Мухаммед со своими последователями переселился (совершил хадж) в город Ярсиб, позднее названный Мединой.

Если в Мекке Мухаммед был лишь посланником Аллаха, духовной главным главой небольшой общины, то в Ярсибе (Медине) проявились его незаурядные дарования оратора, трибуна, политического и военного руководителя.

Дата переселения в Медину считается у мусульман начальной точкой отсчета истории ислама и мусульманского летоисчисления (по лунному календарю). За десять лет с момента хаджа до смерти Мухаммеда (622 – 732 гг.) Медина стала не только центром распространения новой религии, но и ядром арабо-мусульманского государства, охватившего вскоре огромные территории в Азии и Северной Африке. В состав мусульманского государства вошла и Мекка (630 году). Этому городу суждено было играть особую роль в истории ислама: Кааба была превращена из капицы племенных богов в храм единого Бога – Аллаха. [[4]](#footnote-4)1

## 1.2. Распространение ислама. Оформление Корана.

Ислам, зародившись в качестве религии арабов, быстро превратился в мировую религию. Произошло это главным образом с помощью джихада. Новая религия утверждалась, как правило, силой и оружием.

Мухаммед скончался, не успев назвать своего преемника и не оставив завещания о правилах передачи власти в общине. Это обстоятельство вызвало замешательство в среде мусульман, и начались споры и столкновения между различными группировками. Перед всей общиной встали серьезные проблемы, которые были не предусмотрены ни одним из высказываний Пророка. Суть этих вопросов заключалась в следующем: прекратились контакты общины с Аллахом через Мухаммеда, и неоткуда было получать наставления; умер[[5]](#footnote-5)2

последний пророк, и никто не мог определить, как назвать его преемника; скончался глава общины-государства, а вопрос о преемстве власти не был решен при его жизни. Самой насущной оказалась третья проблема о непосредственном преемнике Пророка, и она носила чисто политический характер. На это место могли претендовать виднейшие сподвижники Мухаммеда, прибывшие с ним из Мекки в Медину, т. е. мухаджиры. Претенденты на власть были и вне группы мухаджиров - мединцы, принявшие Мухаммеда и поддержавшие его (ансары). Еще до кончины Мухаммеда в Аравии появились люди, которые сами объявили себя пророками. В исторической традиции эти люди получили название «лжепророков». После смерти Мухаммеда их число увеличилось, они отказались подчиняться мединским властям и начали вооруженную борьбу за власть. Наиболее активными среди них были аль-Асвад, стремившийся к объединению и независимости Йемена; «лжепророчица» Саджах, нашедшая отклик на свой призыв среди бедуинов Иемамы, Ирака и Бахрейна; Тулайха, чьи претензии не выходили за границы Центральной Аравии. В конечном итоге победу одержали представители мухаджиров, и первым преемником Мухаммада община верующих избрала Абу Бакра (правил с 632 по 634 г.), хотя при этом не обошлось без столкновений интересов разных сторон. В этом выборе важную роль сыграло то обстоятельство, что Абу Бакр еще при жизни Мухаммеда в 631 г. возглавлял караван паломников в Мекку, и сам Пророк на время своей болезни назначил его предстоятелем на молитве в мединской мечети. Абу Бакр получил титул халифа- преемника, или заместителя. Абу Бакр был дальним родственником Мухаммеда. Он один из первых уверовал в Пророка, за что был наречен Сиддиком («Правдивейшим»). Способ избрания Абу Бакра воспроизводил практику родового общества при избрании племенного вождя. Он был богатым мекканским купцом, оказывал финансовую поддержку общине, сопровождал Мухаммеда во всех общественно значимых мероприятиях. В Медине он выдал замуж за Мухаммеда свою дочь Айшу. Отличительной чертой правления Абу Бакра было то, что его родственники не пользовались никакими[[6]](#footnote-6) преимуществами и привилегиями. В мусульманской исторической традиции за ним закрепилась репутация мягкого, лишенного честолюбивых устремлений человека. При Абу Бакре были продолжены внешние завоевания, начатые еще при жизни Пророка.

Абу-Бакр укрепил свою власть в Аравии и совершил первые завоевания за пределами халифата. Но правил он всего два года. При нем началась работа по систематизации стихотворных изречений Мухаммеда с целью сведения их в единую книгу - Коран.[[7]](#footnote-7)1

Стихотворные высказывания Мухаммеда ходили тогда по рукам в виде отдельных записей. Они были сделаны на пальмовых листьях, кусках ткани, глиняных черепках, пергамене (особо выделанной коже животных), камнях и других обычных и необычных писчих материалах за исключением бумаги, которая в то время хотя и была уже изобретена в Китае, но появилась в арабском мире гораздо позже. Кое-кто из его последователей говорил, что помнит все это наизусть, но постепенно правильный текст забывался, начинал искажаться.

Еще более беспощадным завоевателем был второй халиф - Омар, устроивший погромы в захваченных им центрах древней культуры - Александрии и Иерусалиме. Святые места христиан, а также развалины разрушенной до того римлянами святыни древних евреев - Храма Соломона -надолго оказались в руках мусульман (крестовые походы XI- XIII вв. происходили под лозунгом освобождения Святых мест из рук «неверных», т.е. мусульман в понимании христиан). На заброшенном каменистом пустыре, где когда-то стоял храм Соломона, Омар демонстративно совершил молитву, подчеркнув этим, что исламская религия - прямая преемница древнего иудаизма.[[8]](#footnote-8)2

Среди мусульман Омар считался простым, суровым, но справедливым правителем, который за всю жизнь нисколько не обогатился лично, хотя фактически управлял несметными сокровищами. Для своих единоверцев он был строгим судьей, считавшим, что за безнравственное поведение мусульман необходимо жестоко карать, но еще лучше казнить. Нарушивших супружескую верность, например, он приказал наказывать «побиением камнями» до смерти. Омар пытался в этом вопросе опереться на авторитет Мухаммеда, но выяснилось, что о таких суровых мерах пророк никогда не говорил. Тогда находчивый правитель объявил, что записи, где содержатся эти высказывания, съели мыши.[[9]](#footnote-9)1

Во владения халифата постепенно вошли Египет, Сирия, Ирак и другие территории. С тех пор подавляющее население этих стран - арабы, носители ислама. Позже арабские завоеватели, двигаясь по Северной Африке и подчинив ее, достигли Атлантического океана, перешли Гибралтарский пролив и вторглись в Испанию. Отдельные отряды арабов-мусульман потревожили даже юг Франции. Пользуясь слабостью Византии и Персии, мусульмане распространили свое влияние на все Иранское нагорье, Среднюю Азию, часть Закавказья (Азербайджан, небольшую часть Грузии - Аджарию), позже **(в** XVI-XIX веках) - на отдельные народы Северного Кавказа. Центром «исламизации» восточных и южных степных районов, граничащих с Древней Русью, была Золотая Орда, в которой мусульманство постепенно стало официальной религией, сменив языческие верования. Мусульманские правители покорили часть Индии (вытеснив из этой страны буддизм). В XIV-XV веках через завоевания турок-сельджуков ислам распространился на территорию павшей в 1453 г. Византии и затем дошел до Балкан (ислам приняли после турецкого завоевания отдельные славянские народы полуострова). Мирным путем ислам широко распространился в Индонезии, Малайзии, в меньшей степени на Филиппинах.[[10]](#footnote-10)2

После того, как в 664 г. собственный раб убил Омара, третьим халифом стал престарелый зять Мухаммеда — Усман (или Осман). В молодости он слыл богатейшим мекканским купцом, но вынужден был бежать из города после того, как принял мусульманство. Мухаммед и Усман были женаты на дочерях друг друга. (Усман смог побыть мужем даже двух дочерей пророка, первая из которых умерла. За это он впоследствии получил почетное прозвище — «Обладатель двух светочей»).

При нем была завершена работа по составлению Корана и сделаны его 4 рукописных списка, главный из которых остался в Медине. Орфография, структура и правила чтения Корана еще долго дорабатывались. Окончательно они были канонизированы в так называемом каирском издании лишь в началеXX в.Очень важно, что Коран является священной книгой только на арабском языке,а все переводы этой книги, в том числе и на русский язык - лишь приблизительный текст для не владеющих арабским языком о ее содержании. Коран делится на так называемые суры (что буквально означает -наиважнейшее). Сур в Коране 114, есть длинные и совсем короткие. Суры расположены не по содержанию, а по длине («по убыванию»): вначале - самые длинные, в конце - короткие (от 286 в начале до 3 стихов). По времени возникновения (за исключением короткой первой суры) они тоже расположены в обратном порядке: ранние - в конце, поздние - в начале. Так как написана эта книга стихийно, без определенного плана, то читать ее человеку непосвященному очень трудно. Изложение отрывочно, хаотично и многопланово. По правилам арабской письменности (как и еврейской) Коран читается справа налево, так что начало этой книги надо искать в конце (в таком виде она напечатана и в некоторых русских переводах).

В Коране отсутствует систематизированное изложение религиозной догматики, а выдвигаются лишь общие положения, которые впоследствии были приведены в систему. Большая часть коранического текста содержит полемику между Аллахом, «говорящим» от первого или третьего лица либо через посредников (дух, Джибрил), но всегда устами Мухаммада, с противниками[[11]](#footnote-11)1 ислама, а также обращения Аллаха к последователям Пророка с увещеваниями, предостережениями и предписаниями. Коран отразил исторические, экономические, политические, культурные, психологические и иные реалии своего времени, запечатлел процесс распада родового общества, формирования новых общественных институтов и моральных норм, утверждения единобожия. В то же время Коран выполняет функции ниспосланного Богом «арабского судебника». Основополагающая идея проповеди Мухаммеда, зафиксированная в кораническом тексте, сводится к безусловной необходимости отказа от многобожия и обращения к монотеизму. Аллах предстает в Коране как первопричина всего сущего и творец мироздания.[[12]](#footnote-12)1

Коран представляет собой уникальный исторический источник, проливающий свет на доисламскую эпоху в Аравии. Он помогает реконструировать картину межплеменных отношений, хозяйственной деятельности кочевого и оседлого населения, дает представление о социально-профессиональном составе аравийского общества, содержит сведения об интенсивном торговом обмене между различными районами Аравийского полуострова и с сопредельными государствами. В Коране нашли отражение реальные события аравийской истории. Такие сюжеты, как, например, прорыв Маарибской оросительной плотины (ок. 570 г.), казни христиан в Неджране в начале VI в., поход йеменского царя на Мекку в 70-х годах VI в., показывают неразрывную связь Корана с конкретными историческими событиями.

Стиль Корана считается у мусульман непревзойденным и неповторимым. Согласно доминирующей в современной науке гипотезе, язык Корана - это наддиалектальный поэтический язык аравийцев с некоторыми элементами разговорного языка Мекки.

Мусульманская теология включает в себя обширную отрасль - ко-раническую экзегетику (араб, тафсир- толкование). Необходимость тафсира возникла с появлением Корана. Содержание многих коранических откровений[[13]](#footnote-13)2 было неясно уже современникам Мухаммеда, впервые знакомящимся с содержанием новой религии. По мере того как ислам распространялся на обширных территориях, необходимость в объяснении текста священной книги возрастала. Вначале тафсир, как и сам Коран, не фиксировался в письменной форме. К X в. сложилась структура тафсира, появились известные комментарии Корана в различных видах (в общем смысле; фраза за фразой; слово за словом). В XIX- начале XX века египетским исламским реформатором Мухаммадом Абдо и его учеником и последователем Рашидом Ридой был составлен тафсир, призванный примирить ислам и достижения современной нгаучной мысли.

Коран всемирно признан не только религиозным, но и выдающимся философским и литературно-художественным памятником древности. Мечеть, молитвенный дом мусульман, как правило, сверху донизу покрыта сложным орнаментом. Это не что иное, как арабский текст Корана. В исламе не принято изображать людей и животных, а мечети украшаются только орнаментом -каллиграфическим текстом. Не случайно некоторые ученые-религиоведы говорят о том, что в центре ислама стоит слово,причем не просто слово, а слово, сказанное пророком Мухаммедом.[[14]](#footnote-14)1

## 1.3. Ислам сегодня. Глобализация ислама.

Население земного шара составляет в наши дни примерно 5,7 млрд. человек, мусульман из них приблизительно одна пятая, то есть 1,7 млрд. В мире существует 44 государства, где большинство населения составляют мусульмане. Последние образуют пространство от атлантического побережья Африки до берегов Средиземного моря, включая Ближний Восток, до Ирана, Афганистана и границ Пакистана с Индией, далее к северу до Казахстана – самой северной мусульманской страны.

Рядом с Индией, где мусульманское меньшинство составляет 120 млн. человек, находится Бангладеш со 127 млн. мусульман. Южнее, где Индийский[[15]](#footnote-15)2 океан граничит с Тихим, пребывает Индонезия с 200-миллионным мусульманским населением. Значительное мусульманское меньшинство проживает на Филиппинах. Ныне ислам распространяется в Африке к югу от Сахары; процесс этот начался еще в Средние века и ускорился. Теперь эту африканскую территорию населяет примерно одна пятая часть мусульман планеты. С мусульманской зоной становится Северная Африка, и примерно в тот же период начинается непрерывное распространение мусульманства в Восточной Африке. Много мусульман числится в Китае – официально объявленное китайскими властями количество в 17 млн. человек.

В Европе мусульман 5-6 млн. человек и 7-8 млн. в Америке. Британские мусульмане с индо-пакистанскими корнями внесли большой социально-экономический вклад в развитие послевоенной Великобритании. Турецкие рабочие в значительной мере способствовали возрождению Германии после войны, некоторые из них осели там, на постоянное жительство, сохраняя контакты со своей родиной, а иные возвращаются в Турцию. Многие мусульманские рабочие во Франции, преимущественно из государств Северной Африки, сохраняют всякого рода тесные связи со страной своего происхождения.

Умножились случаи перехода в эту религию представителей других конфессий. В Германии, к примеру, где мусульманская община насчитывает 3,7 млн. членов, ислам приняли 100 тыс. немцев. Во Франции, где проживают 2,5 миллиона почитателей пророка Мухаммеда, на долю коренных французов приходится 500 тысяч.[[16]](#footnote-16)1

В годы после Второй мировой войны Европа и Америка становятся многокультурными сообществами. В большинстве европейских и американских государств возникают буддистские, индуистские, сикхские и мусульманские общины. Академические историки начинают приобщаться к внезападным культурам; процветает мировая история; возникают сотни новых научных[[17]](#footnote-17)2 публикаций, посвященных проблемам восточных языков и культур. В 1926 году вышло первое издание классического академического труда – "Энциклопедия ислама" в четырех солидных томах; второе издание, пока незавершенное, уже насчитывает десять больших книг. Еще более обширной станет "Иранская энциклопедия".

Практически в каждом крупном европейском университете трудятся ученые мусульмане самого разного происхождения, занимаясь преподаванием и исследованиями во всех сферах науки. Студентов обоего пола из стран мусульманского мира можно обнаружить в любом из крупнейших университетов Европы и Америки. В мусульманском мире также есть превосходные университеты, и везде образование рассматривается как высший государственный приоритет.

Выход арабских стран на мировую политическую арену обусловлен особым геополитическим положением стран мусульманского мира.[[18]](#footnote-18)1

# Глава 2. Направления ислама.

## 2.1. Суннизм

Суннитская догматическая система считается наиболее характерной для ислама в целом и, несмотря на фактическое отсутствие общепризнанного и единого для всех мусульман-суннитов комплекса догматов, нередко идентифицируется с исламским “правоверием”, то есть считается ортодоксальной. В странах распространения ислама приверженцы суннизма — сунниты, составляют большинство. При решении вопроса о главе мусульманской общины (об имаме-халифе) суннизм опирается формально на “согласие всей общины”.

Последователи суннизма называют себя “ахль ас-Сунна ва-ль-джамаа” (людьми Сунны и согласия общины), продолжающими деяния и традиции пророка Мухаммеда. Cунниты следуют принципам традиционного ислама: приверженность исламским ценностям, зафиксированным в священном предании и идея руководящей роли общины в решении жизненно важных проблем. Считается, что суннитом является тот, кто признаёт первых четырёх “праведных”(рашидун) халифов— Абу Бакра, Омара I, `Усмана и Али, достоверность канонических сборников хадисов (преданий о Мухаммеде и его сподвижниках, которые вначале передавались изустно и были записаны в VIII—IXвв.), которые являются основой всей религиозной и общественной деятельности, и следует ритуальным, бытовым и социальным правилам в соответствии с одной из религиозно-правовых школ (мазхабов). Верховным главой «общины верующих», обладающим духовной и светской властью, сунниты признавали халифа как преемника пророка Мухаммеда. С X в. халиф превратился в мусульманского первосвященника, почти совершенно утратив политическую власть.

Развитие мусульманского общества потребовало разработки правоведения— фикха. Его основами последователи суннизма признают Коран, Сунну (свод обычаев и правил поведения древней общины, практика и теория[[19]](#footnote-19)1 мусульманского правоверия - была зафиксирована в хадисах, кодифицирована в IX в.), иджму и кияс. На основе Корана и Сунны правоведами-факихами был разработан кодекс мусульманского права— шариат (конец VIII— начало IXвв.). Кроме того применение мусульманского права к новым общественным и политическим явлениям производиться при помощи фетв (заключений высших авторитетных духовных лиц, сделанных на основе Корана, Сунны, шариата и ранее изданных фетв), так как после выделения четырёх мазхабов, двери иджтихада (самостоятельное, не зависимое от других толкование религиозного права, применявшееся мазхабами) были закрыты. Во второй половине VIII - IX вв. выработка норм мусульманского права была завершена.

В суннизме имеют большое значение религиозные праздники и обряды, связанные с их проведением. Кроме того, суннизм (особенно ханафитская школа) терпимо относится к местным традициям и обычаям— адату, урфу, кануну, которые регулировали общественные отношения у племён и народностей и были по возможности согласованы с шариатом и приравнены к нему. Всего, по приблизительным подсчётам, суннизма придерживается 83% всех мусульман.[[20]](#footnote-20)1

## 2.2 Шиизм

Шиизм или шиат Али /партия Али/ (от араб. ши’а — секта, партия, группа приверженцев) - второе по значению и числу последователей направление в исламе. Побудительным мотивом его возникновения стал спор о преемстве в духовном и светском руководстве общиной. Зародившись в Арабском халифате в период правления третьего “праведного халифа” `Усмана как группировка, выступавшая в защиту прав Али ибн Аби Талиба (ум. 661г.), двоюродного брата и зятя пророка Мухаммеда, и его потомков от Фатимы (дочери Мухаммеда) на имамат-халифат, приобрел характер религиозно-сектанского движения,[[21]](#footnote-21)2 противостоявшего ортодоксальному направлению суннитов (включая все его течения и секты). Шииты считают, что халиф не может избираться людьми, в связи с этим не признают термин “халифату расулиль-ллахи” равно как и умма. Оформление шиизма приходится на период утверждения династии Аббасидов с конца VII до середины VIII в. Культ мученичества Али, умершего от ран после покушения, и его сына Хусейна, убитого под Кербелой в 680 г., способствовал превращению шиизма в религиозное течение. Как и ислам в целом, не представляет собой единой консолидированной системы. Наиболее благоприятной почвой для распространения Шиизма стал Иран (где на него существенное влияние оказали зороастризм, несторианство и митраизма). Также был шроко распространён в Персии, поэтому его часто назывют релиигиией персов.

Основоположником шиитской религиозной доктрины считается принявший ислам иудей из Йемена Абдалла ибн Саба`, выступивший предтечей крайних шиитов (середина VII в.). С его именем связывают пропаганду идеи о том, что каждый пророк, в том числе Мухаммад, имел помощника, или “восприемника духовного завещания” (васи). У Моисея таковым являлся Аарон, у Иисуса – апостол Пётр. Мухаммад же, согласно Абдалле ибн Саба`, личным распоряжением избрал Али своим преемником в учительстве и правлении и ясно предназначил его к этому. Поскольку же Мухаммад был лучшим из пророков, то Али объявлялся лучшим из воспреемников завещания, чем подчёркивалась избранность и его рода.

Особо интенсивная разработка шиитской концепции власти и государства велась в VIII столетии. Появилось множество трудов, обосновавших право “семейства Прорка” в лице Али и его потомков на верховенство в общине. Основные положения шиитской доктрины власти, признанные современными последователями сформировались к началу X в. В последующие века шёл процесс кодификации шиитской догматики, углубления её философского основания. Общими догматами шиизма стали: признание исключительного[[22]](#footnote-22)1 права Али и его потомков —алидов на духовное и светское руководство в мусульманском мире (имамат) и отрицание в связи с этим законности первых халифов — Абу Бакра, Омара I, Усмана, Умаййадских и Аббасидских халифов, а также идея о том, что заместитель пророка, халиф, не должен быть избираем людьми. Эти тезисы стали фундаментом последующего учения шииитов во всех его деталях и вариантах. Основные аргументы шиитские теологи черпали из Корана и Сунны. Поскольку в Коране отсутствует прямое упоминание Али, то шиитские коментаторы прибегли к аллегорическому толкованию отдельных коранических выражений, чтобы обосновать свою точку зрения.

Сам Али весьма настороженно относился к появившимся в его окружении людям, боготворившим и обожествлявшим его. Али сознательно отдалил от себя Абдаллу ибн Саба` за неумеренные восхваления, компрометировавшие его кумира в глазах правоверных. Сохранился рассказ о том, что однажды Али приказал сжечь группу людей, провозглассивших его Господом, дарующим благо, и не поддавшихся на его увещевания. Со словами <Теперь мы знаем, что ты – действительно Бог, потому что только Бог наказывает огнём.> они с достоинством приняли смерть.

Становление собственной доктрины шиитов побудило их обратить внимание на оформление своего корпуса священнах текстов. Шииты признают Сунну (с некоторыми изменениями), считая её вторым источником мусульманского вероучения, Коран (хотя и не считают его официальную суннитскую редакцию безупречной).

Историческая роль шиитов очень велика. Они составили немалую силу восстания, приведшего к падению Умаййадов. Они принимали активное участи и во многих других движениях. Как опозиционная доктрина, шиизм служил знамением всех недовольных и нередко прикрывал религиозной оболочкой те острые социальные и экономические причины, которые лежали в основе этих движений. Кроме того, сохранивший своё этническое лицо Иран, центр шиизма, на протяжении веков был центром не только религиозной, но и этнической и[[23]](#footnote-23)1 политической оппозиции Арабскому халифату.

Для шиитов характерен культ мучеников. Шииты придают исключительное значение идее величия страданий за веру, воплощённой в трагической судьбе ряда шиитских имамав, начиная с Али и его сына Хусайна. Вообще шиитская традиция рисует Али истинным героем легенды, идеальным рыцарем ислам: набожным, чуждым честолюбием и стяжательства, храбрым воином, искренним и щепетильным в моральных вопросах.

В практике шиизма нашёл широкое применение принцип такийя (араб. осмотрительность, благоразумие) – “благоразумное скрывание своей веры”, то есть право говорить и совершать то, что противоречит вере из соображений личной безопасности или во имя интересов общины единоверцев, оставаясь в душе преданным своей религии, игравшее роль защитной мимикрии в обстановке преследований. Шииты прибегали к такийе, поскльку на протяжение своей истории они часто оставались в меньшинстве и являлись объектом преследований.

Центром шиитов является город Куфа. В Средние Века говорили: <Хочешь стать шахидом - отправляйся в Куфу, встань там на базарной площади и начни кричать: <Храни Аллах Османа Ибн ал-Аффана!> - шииты мигом разорвут тебя в клочья>. Общая численность сторонников шиизма - 180 млн. человек (16% всех мусульман). [[24]](#footnote-24)1

# Заключение

В мире живет около миллиарда исповедующих ислам. Общины этой религии есть более чем в ста странах мира, а в двадцати восьми ислам – государственная религия. В числе традиционных мусульманских стран или стран с подавляющим влиянием ислама – Иран, Ирак, Афганистан, Саудовская Аравия, Кувейт, Бахрейн, Катар, Оман, Бруней, Объединенные Арабские Эмираты, Пакистан, Бангладеш, Марокко, Египет, Тунис, Ливия, Алжир, Мавритания, Сомали, Судан, Иордания, Сирия, Турция, Индонезия, автономная Палестина в составе Израиля и др. На территории бывшего СССР ислам исповедует большинство коренного населения государств Средней Азии, Азербайджана. В России огромно его влияние в Татарстане, Башкортостане, Дагестане, Чечне, Ингушетии, в других районах и республиках. Ислам имеет немалое распространение в Европе на Балканском полуострове (Албания, некоторые республики бывшей Югославии).

Ислам - это одна из великих мировых религий, сложнейший мир неповторимой (и подчас непонятной христианам-европейцам) культуры, философии, удивительного жизненного уклада и быта, своеобразного мироощущения.

Образы исламского мира, появляющиеся в американской и европейской прессе, почти неизменно негативны и связаны с насилием. Тот факт, что большая часть мусульман ведет нормальный образ жизни и исповедует совершенно разумную веру с упором на чувство доброты, братства, милосердия, социальной справедливости и миролюбия, в последние годы был заслонен политическими событиями.

Аналогичным же образом искажается в глазах мусульман и образ Запада, который постоянно предстает как мир эксплуатации, сторонник врагов ислама и угнетатель бедных. В целом мусульмане всего мира ощущают в отношении Запада негодование и враждебность, которые в своих крайних проявлениях выливаются в виде национального и международного терроризма.

Ислам, являясь культурой мира и взаимопонимания, не должен стать орудием разрушения мира. Следовательно, истинные мусульмане (в отличие от тех, кто сделал религию главным оружием достижения низменных целей) должны быть бдительными, чтобы не допустить трагедии. В связи с этим, думается, им важно выступить инициаторами поддержки Международной Декларации против терроризма и выступать за создание Международного Центра по борьбе с терроризмом.

# Список использованной литературы

1. Ахмедов А. Ислам в современной идейно-политической борьбе.- М., 1985. - 129 с.
2. Васильев Л.С. Религии Востока. - М., 1999. - 390 с.
3. Ибн Хишим. Жизнеописание посланника Аллаха. - М., 1994.– 360 с.
4. Ирвинг В. Жизнь пророка. - М., 2002. -314 с.
5. История религий Востока. - М., 1983. – 365 с.
6. Климович Л.И. Книга о Коране, его происхождении и мифологии. - М., 1986. – 315 с.
7. Крывилев И.А. «Истории Религий» «Мысль» Москва 1976г.
8. Поляков С. «Ислам» «Книга - Вайланд». Волгоград 1996г.
9. Токарев С.А. Религии в истории народов мира. - М., 1976. – 414 с.
10. Щапова Я.Н. «Религии Мира» «Просвещение» Москва 1994г.
11. Энциклопедия «Мир и религии» «Просвещение» Москва 1985г.

1. 1 Токарев С.А. Религии в истории народов мира. - М., 1976. – с. 223 [↑](#footnote-ref-1)
2. 2 Поляков С. «Ислам» «Книга - Вайланд». Волгоград 1996г. - с. 104 [↑](#footnote-ref-2)
3. 1 Поляков С. «Ислам» «Книга - Вайланд». Волгоград 1996г. - с. 104-105 [↑](#footnote-ref-3)
4. 1 Поляков С. «Ислам» «Книга - Вайланд». Волгоград 1996г. [↑](#footnote-ref-4)
5. 2 Васильев Л.С. Религии Востока. - М., 1999. - с. 94 [↑](#footnote-ref-5)
6. Васильев Л.С. Религии Востока.- М., 1999.- c.94 [↑](#footnote-ref-6)
7. 1 Васильев Л.С. Религии Востока. - М., 1999. - с. 94 [↑](#footnote-ref-7)
8. 2 История религий Востока. - М., 1983. – с. 110 [↑](#footnote-ref-8)
9. 1 Ибн Хишим. Жизнеописание посланника Аллаха. - М., 1994. – с. 104 [↑](#footnote-ref-9)
10. 2 Климович Л.И. Книга о Коране, его происхождении и мифологии. - М., 1986. – с. 201 [↑](#footnote-ref-10)
11. 1 Климович Л.И. Книга о Коране, его происхождении и мифологии. - М., 1986. – с. 201 [↑](#footnote-ref-11)
12. 1 Климович Л.И. Книга о Коране, его происхождении и мифологии. - М., 1986. – с. 201 [↑](#footnote-ref-12)
13. 2 Ирвинг В. Жизнь пророка. - М., 2002. -с. 131 [↑](#footnote-ref-13)
14. 1 Ирвинг В. Жизнь пророка. - М., 2002. -с. 131 [↑](#footnote-ref-14)
15. 2 Ахмедов А. Ислам в современной идейно-политической борьбе.- М., 1985. - с. 47 [↑](#footnote-ref-15)
16. 1 Ахмедов А. Ислам в современной идейно-политической борьбе.- М., 1985. - с. 47 [↑](#footnote-ref-16)
17. 2 Энциклопедия «Мир и религии» «Просвещение» Москва 1985г. - с. 439 [↑](#footnote-ref-17)
18. 1 Энциклопедия «Мир и религии» «Просвещение» Москва 1985г. - с. 439 [↑](#footnote-ref-18)
19. 1 Крывилев И.А. «Истории Религий» «Мысль» Москва 1976г. - с. 233 [↑](#footnote-ref-19)
20. 1 Крывилев И.А. «Истории Религий» «Мысль» Москва 1976г. - с. 233 [↑](#footnote-ref-20)
21. 2 Щапова Я.Н. «Религии Мира» «Просвещение» Москва 1994г. - с. 301 [↑](#footnote-ref-21)
22. 1 Щапова Я.Н. «Религии Мира» «Просвещение» Москва 1994г. - с. 301 [↑](#footnote-ref-22)
23. 1 Щапова Я.Н. «Религии Мира» «Просвещение» Москва 1994г. - с. 301 [↑](#footnote-ref-23)
24. 1 Щапова Я.Н. «Религии Мира» «Просвещение» Москва 1994г. - с. 301 [↑](#footnote-ref-24)